

955: Hrotsvit von Gandersheim über die galicische Geisel Pelagius am Hofe 'Abd al-Rahmāns III.

Alicia Münch



Alicia Münch, 955: Hrotsvit von Gandersheim über die galicische Geisel Pelagius am Hofe 'Abd al-Rahmāns III., in: *Transmediterrane Geschichte* 3.1 (2021).

DOI: <https://doi.org/10.18148/tmh/2021.3.1.62>

Abstract: Die *Passio Pelagii* der Kanonissin und Dichterin Hrotsvit von Gandersheim berichtet über die Geiselhaft des Christen Pelagius am Hof des Kalifen 'Abd al-Rahmān III. in Córdoba. Der Erzählstoff ist in mehreren, voneinander unabhängigen Quellen des 10. Jahrhunderts überliefert und wird von Hrotsvit zu einer christlichen Märtyrergeschichte verarbeitet. Dieser Beitrag fragt einerseits nach den möglichen Motiven der Autorin, die Geschichte in dieser Weise auszustalten. Andererseits wird die Entstehung der *Passio* im Kontext der frühen diplomatischen Beziehungen zwischen dem Ottonenreich und al-Andalus verortet, die dem Wissenstransfer zwischen beiden Reichen maßgeblich Auftrieb verliehen.

Quelle

Hrotsvitha, *Passio Pelagii*, in: *Hrotsvithae Opera*, ed. Paul von Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), Berlin: Weidmann, 1965, S. 52, v. 7–27, S. 56, v. 172–178, S. 58, v. 231–249, S. 59, v. 268–278. Übersetzung: Hrotsvit von Gandersheim, Pelagius, in: *Sämtliche Dichtungen*, übers. Otto Baumhauer, München: Winkler, 1966, S. 86–98.

[v. 7–27] *Partibus occiduis fulsit
clarum decus orbis, / Urbs augusta,
nova Martis feritate superba, / Quam
satis Hispani cultam tenuere coloni,
Corduba famoso locuples de nomine
dicta, / Inclita deliciis, rebus quoque
splendida cunctis, / Maxime septenis
sophiae repleta fluentis / Necnon
perpetuis semper praeclarata triumphis.
/ Olim quae Christo fuerat bene subdita
iusto, / Fuit et albatos domino
baptismate natos. / Bellica sed subito
virtus bene condita iura / Mutavit,
sacrae fidei spargendo nefandi /
Dogmatis errorem, populum laesitque
fidelem. / Perfida nam Sarracenorum
gens indomitorum / Urbis Marte petit
duros huiusce colonos / (...).*

[v. 172–178] *Non tulit ergo patrem
Pelagius ista loquentem, / Sed mulcet
dictis mentem cari genitoris, / Et cogit*

[v. 7–27] In westlichen Gebieten strahlte eine helle
Zierde des Erdkreises, / eine erhabene Stadt,
hochmütig ob Mars' neuer Wildheit; / spanische
Einwohner hielten sie wohlgepflegt; / Cordoba ist
die Reiche mit ruhmvoll Namen genannt, / ob
ihres Prunkes weitbekannt, auch prächtig in allen
Dingen, / am meisten erfüllt von der Weisheit
sieben Strömen / und in ununterbrochenen
Triumphen stets herrlich. / Einst war sie Christus
dem Gerechten treu ergeben gewesen / und brachte
Kinder hervor, vom Herrn in der Taufe weiß
gekleidet. / Aber kriegerische Macht stürzte
plötzlich des heiligen Glaubens / fest gegründete
Rechte, breitete aus den Irrtum / gottloser Lehre
und schädigte das rechtgläubige Volk. / Denn der
unbezwungbaren Sarazenen treuloses Geschlecht,
/ griff mit Mars dieser Stadt unbeugsame Einwohner
an, / (...).

[v. 172–178] Nicht ertrug es also Pelagius, dass der
Vater so sprach, / vielmehr beruhigte er mit seinen
Worten des teuren Vaters Sinn / und drängte ihn

blandis, quod suasit, velle loquelis. / Consensit precibus tandem genitor venerandus, / Tradidit et natum, semet redimendo, misellum. / Tunc rex Pelagium iussit perducere secum, / Et laetus rediit patriam victorque revisit. / (...).

[v. 231–249] *Aspecto primo quoque rex suspensus in illo, / Ardebat formam regalis stirpis amandam. / Tandem Pelagium nimium mandavit amandum / In solio regni secum iam forte locari, / Ignis ut ipsius fleret, sibi sedulo iunctus; / Fronteque summisso libaverat oscula caro, / Affectus causa, complectens utpote colla. / Non patitur talem Christi nam miles amorem / Regis pagani luxu carnis maculati, / Aurem regali ludens sed contulit ori, / Magno ridiculo divertens ora negata, / Fatus et egregio dicebat talia rostro: / Non decet ergo virum, Christi / baptimate lotum / Sobria barbarico complexu subdere colla, / Sed nec christicolum sacrato crismate tinctum, / Daemonis oscillum spurci captare famelli. / Ergo corde viros licito complectere stultos, / Qui tecum fatuos placantur caespite divos, / Sintque tibi socii, servi qui sunt simulacri. / (...).*

[v. 268–278] (...), et dextra compressit martyris ora, / Astrictim laeva complectens colla sacrata, / Quo sic oscillum saltem configeret unum. / Callida sed testis confudit ludicra regis. / Osque petit subito pugno regale vibrato, / Intulit et tantum pronis obtutibus ictum, / Sanguis ut absque mora stillans de / vulnere facto / Barbam foedavit nec non vestes madefecit. / Tunc rex, non modicam tristis conversus / in iram, / Iussit, Pelagium, coelestis regis alumnum, / Trans muros proici, iactum fundo machinali. / (...).

mit freundlichen Reden, was er geraten, gutzuheißen. / Endlich war mit den Bitten einverstanden der verehrungswürdige Zeuger / und lieferte aus seinen armen Sohn, um loszukaufen sich selbst. / Da befahl der König, Pelagius mit sich zu führen, / und fröhlich kehrte er in die Heimat zurück, sah sie wieder als Sieger. / (...).

[v. 231–249] Der König, der auch auf den ersten Blick an ihm hing, / entbrannte in Begierde nach des Königssprosses liebenswerter Gestalt. / Endlich befahl er Pelagius, der überaus lieblich, / sich zu ihm auf den Königsthron zu setzen, / damit der glühende Geliebte ihm ständig nahe sei; / und die Stirn gesenkt, berührte aus Liebesleidenschaft er / mit Küssen den Teuren, umschlang dabei, wie es nicht anders sein kann, / dessen Nacken. / Nicht duldet Christi Ritter solche Liebe / des Heidenthrons, der von des Fleisches Ausschweifung befleckt, / sondern wandte des Königs Mund sein Ohr zu, hielt ihn / so zum Narren und wisch – unter großem Gelächter – zurück vor den Küssen, / die er verweigert, / er sprach und kündigte solches mit seinem vortrefflichen Maul: / „Es geziemt sich nicht für einen Mann, der in Christi Taufe gereinigt, / seinen keuschen Nacken unter eines Barbaren Umarmung zu beugen, / nicht für einen Verehrer Christi, der mit geweihtem Chrisam benetzt, / nach dem Kuss eines säuischen Teufelsdieners zu schnappen. / Umarme also von Herzen gern alberne Männer, / die mit dir auf dem Boden einfältige Götter versöhnen; / mögen dir die zu Gefährten dienen, die Götzendiener sind.“ / (...).

[v. 268–278] Während er mit der Linken fest den heiligen Nacken umschlang, / um so einen Kuss wenigstens anzubringen. / Der Blutzeuge brachte des Königs schlaues Spiel durcheinander; / er schwang die Faust und schlug nach des Königs Maul, / versetzte ihm einen solchen Schlag in das vornübergebeugte Gesicht, / dass aus der zugefügten Wunde unverzüglich Blut tropfte, / den Bart besudelte und die Kleidung benetzte. / Verstimmt und in nicht geringen Rachezorn versetzt, / befahl der König, Pelagius, den Jünger des Himmelskönigs / (...) über die Mauer zu werfen, / (...).

Autorschaft & Werk

[§1] Über Hrotsvit von Gandersheim ist nur wenig bekannt. Die meisten Informationen über ihr Leben und Wirken entstammen ihren Werken.¹ Sie wurde wohl um 935 in eine sächsische Adelsfamilie geboren und ist bis 973 nachweisbar.² Die Forschung datiert ihr Todesjahr aufgrund widersprüchlicher Quellenaussagen jedoch auf die Zeit zwischen 975 und 1001.³ Schon in jungen Jahren trat sie in das Reichsstift Gandersheim ein. Hier baute sie eine Freundschaft zu der Stiftsleiterin und Tochter des sächsischen Herzogs und späteren Königs Heinrich I. (r. 919–936), Gerberga II. (sed. 949–1001), auf,⁴ die als Schwester Ottos I. (r. 936–961 als König, 962–973 als Kaiser) enge Beziehungen zum Hof hatte. Hrotsvit gilt als erste Frau, die in Sachsen Dichtkunst betrieb und schriftlich niederlegte.⁵ Sie ist die einzige Frau, die einen Beitrag zur ottonischen Chronistik leistete.⁶

[§2] Das Reichsstift Gandersheim ist eine der ältesten Gründungen des sächsischen Adels. Es wurde 852 von Graf Liudolf (gest. 866) und seiner Frau Oda gegründet und erhielt 877 königliche Immunität und Privilegien. Liudolfs Urenkel Otto I. konnte 948 ein päpstliches Schutzprivileg von Agapitus II. (sed. 946–955) für Gandersheim erlangen, womit die Reichsunmittelbarkeit gewährleistet wurde.⁷ Generell spielten Frauenstifte bei den Ottonen eine wichtige Rolle für Bildung, Kulturflege und Herrschaftslegitimation. Damit wurden den Äbtissinnen viele Einflussmöglichkeiten gegeben, aber auch zahlreiche Pflichten auferlegt.⁸ Da das Stift oft von Mitgliedern des Ottonenhauses besucht wurde, waren die Stiftsbewohner stets über aktuelle politische Ereignisse informiert. Dies erklärt auch Hrotsvits enge Bindung an die Ottonen und deren große Rolle in ihren Werken. Im Gandersheimer Stift wurde ein hohes, von antiken und christlichen Idealen geprägtes Bildungsniveau gepflegt. Dessen Inhalte wurden von den in der Bibliothek des Stiftsarchivs verfügbaren Werken bestimmt, die auch die Grundlage für Hrotsvits hagiographische und dramatische Schriften legten.⁹

[§3] Hrotsvit verfasste eine Vielzahl von Werken, die von ihr selbst chronologisch in drei Bücher gegliedert wurden.¹⁰ Während das erste Buch acht Heiligenvitien und Passionen beinhaltet, das zweite Buch sechs Dramen, umfasst das dritte Buch zwei fragmentarisch erhaltene Epen, die das Ottonengeschlecht und die Geschichte des Reichsstifts Gandersheims besingen.¹¹

[§4] Hrotsvit begann schon vor 959 mit ihrer Niederschrift der Viten und Passionen.¹² Die ersten beiden Viten befassen sich zunächst mit Maria und Jesus, deren als vollkommen dargestellter Lebenswandel christliche Ideale, insbesondere das Ideal der Jungfräulichkeit, illustriert und propagiert. Die meist männlichen Protagonisten der verbliebenen sechs Texte vertreten diese Ideale im Angesicht von Ehebruch, Prostitution und sogar einem Pakt mit dem Teufel.

[§5] Die wohl ab 963¹³ entstandenen Dramen des zweiten Buches sind an die Werke des römischen Dichters Terenz (gest. 159–158 v. Chr.) angelehnt, obwohl Hrotsvit dessen Schriften

¹ Wilson, *The Plays*, S. xiii.

² Nagel, *Hrotsvit*, S. 39.

³ Haight, *Hroswitha*, S. 34.

⁴ Arndt und Bautz, *Hroswitha*.

⁵ Wilson, *The Plays*, S. xii.

⁶ Wilson, *Hrotsvit*, S. 114–135.

⁷ Goetting, *Das Reichsunmittelbare Kanonissenstift*, S. 81–87.

⁸ Nagel, *Hrotsvit*, S. 45, 49.

⁹ Goetting, *Das Reichsunmittelbare Kanonissenstift*, S. 87–90.

¹⁰ Wilson, *Hrotsvit*, S. 22.

¹¹ Wilson, *The Plays*, S. xiii–xv.

¹² Hrotsvit von Gandersheim, *Sämtliche Dichtungen*, übers. Baumhauer, S. 6.

¹³ Hrotsvit von Gandersheim, *Sämtliche Dichtungen*, übers. Baumhauer, S. 6.

als heidnisch und unsittlich rügte.¹⁴ Ihre Dramen waren für die Nonnen in Gandersheim gedacht. Diese sollten durch die christlichen Werke belehrt werden und die meist weiblichen Protagonistinnen nachahmen, die hier regelmäßig den Sieg über heidnische, männliche Antagonisten davontragen.¹⁵ Dabei werden die tugendhaften christlichen Jungfrauen, welche zuvor durch Konversionsangebote, Folter, Zwangsprostitution oder auch durch Nekrophilie in Versuchung geführt oder gequält werden, durch das Martyrium davor bewahrt, die Prinzipien ihres Glaubens aufzugeben.¹⁶ Die Dramen des zweiten Buches schließen thematisch an Hrotsvits hagiographische Werke im ersten Buch an und entsprechen in ihrer Hauptthematik jeweils einer der Viten oder Passionen. So korrespondiert die hier behandelte Passio des Pelagius mit dem Drama um Calimachus, da beide Themen aufgreifen, die Hrotsvit als „verbotene Liebe“ (*amor illicitus*) empfand.¹⁷ Während bei Pelagius die Homosexualität im Zentrum steht, ist es bei Calimachus die Nekrophilie.¹⁸ Es ist nicht ganz nachvollziehbar, wie Hrotsvits Dramen in Gandersheim aufgeführt wurden, ob sie also einem Publikum vorgelesen wurden oder ob sich die Nonnen in einem Lesekreis mit den Sprechrollen abwechselten.¹⁹

Inhalt & Quellenkontext

[§6] Die hier im Zentrum stehende *Passio Pelagii* gehört zu einer Gruppe von insgesamt sieben Werken, die in einem als christenfeindlich beschriebenen Umfeld spielen und in denen gelegentlich ein heidnischer Herrscher die Unschuld von Christen gefährdet.²⁰ Die Datierung der *Passio* ist nicht eindeutig. Die Niederschrift wird auf die Mitte des 10. Jahrhunderts datiert.²¹

[§7] Pelagius' Geiselstellung und Tod lassen sich in die Herrschaftsperiode des umayyadischen Kalifen von Córdoba, 'Abd al-Rahmān III. (r. ab 300/912 als Emir, 317–350/929–961 als Kalif), einordnen. Wie schon im 9. Jahrhundert, waren Razzien zwischen dem christlichen Norden und dem muslimischen Süden in seiner Herrschaftsperiode an der Tagesordnung.²² Unter 'Abd al-Rahmān III. kam es außerdem zu einem Ausgreifen des umayyadischen Emirates und späteren Kalifates nach Norden, dem die noch relativ unorganisierten christlichen Reiche nur bedingt Widerstand entgegensezten konnten. Dies bewirkte für einige Jahrzehnte eine gewisse politische Stabilisierung der Iberischen Halbinsel unter umayyadischer Hegemonie.²³ Pelagius' Geiselstellung erfolgte wohl nach der Schlacht von Valdejunquera 920–921, in der die Truppen des leonesisch-galicischen Königs Ordoño II. (r. 911–924) eine Niederlage erlitten.²⁴ Pelagius' Tod wird üblicherweise auf das Jahr 925 datiert.²⁵

[§8] Die *Passio* beginnt mit einer detaillierten Lobrede auf die Stadt Córdoba. Diese sei unter hispanischer Herrschaft, also in vorislamischer, römischer und westgotischer Zeit, ein leuchtendes Zentrum des Christentums und der sieben freien Künste gewesen, daraufhin aber durch die Eroberung seitens der „ungläubigen Sarazenen“ (*perfida nam Sarracenorum gens*) dem Untergang verfallen. Bei Hrotsvit folgt dem Sturz des als überaus christlich und gerecht

¹⁴ Wilson, *Hrotsvit*, S. 10.

¹⁵ Wilson, *Hrotsvit*, S. 82–151.

¹⁶ Wilson, *The Plays*, S. 3–146.

¹⁷ Hrotsvitha, *Passio Pelagii*, ed. Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), v. 3, S. 135.

¹⁸ Wilson, *The Plays*, S. xv–xvii; Berschin, Zur Textgestalt, S. 149–154.

¹⁹ Wilson, *The Plays*, S. xxvii–xxviii.

²⁰ Wilson, *Hrotsvit*, S. 16–20.

²¹ Cerulli, *Le Calife*, S. 72, nennt die Mitte des 10. Jahrhunderts; McMillin, *Pelagius*, 295, optiert für 955.

²² Raguel, *The Martyrdom of St. Pelagius*, übers. Bowman, S. 227; Engels, *Reconquista*, S. 279–282.

²³ Fierro, 'Abd al-Rahmān III, S. 48–52, 60–64, 68–73; König, *Arabic-Islamic Views*, S. 300–309 zum arabisch-islamischen Quellenmaterial.

²⁴ Fierro, *Hostages*, S. 80; Cerulli, *Le Calife*, S. 74.

²⁵ Fierro, *Hostages*, S. 79.

dargestellten Westgotenherrschers²⁶ 711 die Herrschaft eines „pervertierten Mannes“ (*vir perversus*), der seine „schändlichen Gefährten“ (*socios nefandos*) im Land ansiedelt. Er habe die trauernde Stadt Córdoba mit vielen Feinden gefüllt und sie mit einem „barbarischen Ritus“ (*barbarico ritu*) „verschmutzt“ (*polluit*). Der Versuch, die „Heiden“ (*paganos*) mit den „rechtmäßigen Einwohnern“ (*iustis colonis*) zu vermischen und dadurch deren „väterliche Sitten zu zerstören“ (*patrios dissolvere mores*), habe seitens der Christen Widerstand hervorgerufen. Als diese verlautbaren ließen, dass sie lieber sterben wollten, „als blöd im Dienst religiöser Neuerungen zu leben“ (*vivere quam stulte sacris famulando novellis*), habe der Herrscher (*rex*) angesichts der Mühen der Eroberung und der Unmöglichkeit, alle Einwohner dieser reichen Stadt zu töten, entschieden, diesen die freie Kultausübung zu gestatten. Er habe allerdings „respektloses Handeln gegenüber aus Gold hergestellten Göttern“ (*blasphemare diis auro fabricatis*) unter Todesstrafe gestellt. So habe die Stadt zunächst in einem „trügerischen Frieden“ (*pax simulata*) gelebt, sei aber tatsächlich von „tausend Übeln erdrückt“ (*obruta mille malis*) worden. Allerdings hätten diejenigen, die „das Feuer der Liebe Christi entflammt“ (*quos ignis Christi succensit amoris*), die vom Fürsten geschmückten, bewehräucherten und verehrten Statuen (*marmora*) mit Worten schlecht gemacht (*dictis corrumpere*). Dafür seien sie hingerichtet und so zu Märtyrern geworden²⁷ – hier verweist Hrotsvit wohl auf das Phänomen der so genannten „Märtyrer von Córdoba“.²⁸

[§9] Die hier zitierten Passagen beschreiben zunächst, wie Pelagius' Vater nach einem erfolgreichen Kriegszug 'Abd al-Rahmāns III. gegen Galicien als Geisel genommen wird. Auf eigenen Wunsch tritt der fromme Pelagius an die Stelle seines Vaters und erregt in Córdoba nach kurzer Kerkerhaft die Aufmerksamkeit des als Tyrann dargestellten Herrschers. Dieser fühlt sich zu dem Jüngling hingezogen und bedrängt ihn während mehrerer Annäherungsversuche, denen Pelagius zunächst diskret ausweicht, die er dann aber verbal und schließlich unter Einsatz physischer Gewalt zurückweist. Ein reiner und keuscher Christ, so Pelagius, habe sich den Liebkosungen eines barbarischen Teufelsdieners zu verweigern. Der gedemütigte Herrscher lässt den Jüngling exekutieren, dessen sterbliche Überreste im Fluss von einer Fischerin gefunden und in ein Kloster gebracht werden. Nach einer Feuerprobe werden diese dort als sterbliche Reste eines heiligen Märtyrers für den christlichen Glauben erkannt.

[§10] Hrotsvit war nicht die einzige, die die Pelagius-Erzählung dokumentierte. Sie ist auch in zwei weiteren christlichen Quellen von der Iberischen Halbinsel überliefert. Die eine wurde vor 967 von Raguel, einem ansonsten unbekannten Priester in Córdoba, verfasst und beruht angeblich auf einem Augenzeugenbericht.²⁹ Die andere entstammt einer mozarabischen Liturgie aus León, welche ebenfalls um 967 erstellt wurde.³⁰ Zwischen den Versionen Raguels und Hrotsvits bestehen einige Gemeinsamkeiten: Beide loben Pelagius für seine Frömmigkeit, Schönheit und Jungfräulichkeit und stellen ihn als Helden dar, der im Namen seines Glaubens gestorben sei. Dennoch bestehen gewichtige Unterschiede, die die Forschung dazu veranlasst haben, hier von zwei unabhängigen Überlieferungstraditionen auszugehen:³¹ Raguel zufolge

²⁶ Zu alternativen Darstellungen des letzten Westgotenkönigs Roderich siehe König, 711: Ibn 'Abd al-Hakam; König, 711–745: Ibn al-Qūtiyya.

²⁷ Hrotsvitha, *Passio Pelagii*, ed. Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), v. 25–59, S. 52–54.

²⁸ Bei den sogenannten Märtyrern von Córdoba handelt es sich um etwa 50 Christen, die aufgrund des Vorwurfs der Apostasie oder der Schmähung des Islam zwischen 850 und 859 in Córdoba hingerichtet oder vom Mob getötet wurden, siehe dazu Wolf, *Christian Martyrs*.

²⁹ Raguel, *The Martyrdom of St. Pelagius*, übers. Bowman, S. 227. Lateinischer Text und spanische Übersetzung: Raguel, *Passio Pelagi*, ed./übers. Riesco Chueca; Díaz y Díaz, *La pasión*; Henriet, Raguel.

³⁰ Fierro, *Hostages*, S. 79–80.

³¹ McMillin, *Pelagius*, S. 295: „While there is a Spanish account of Pelagius' martyrdom, there is no evidence that this text travelled over the Pyrenees until well after the 10th century. And while this account agrees with Hrotsvit's work in broad outline, there are enough differences in detail to confirm that her work is independent.“; Henriet, Raguel, S. 379: „Hrotsvitha did not know Raguel's text“.

wird nicht Pelagius' Vater, sondern dessen Onkel gefangen genommen, der seinen Neffen an seiner Stelle als Geisel anbietet. Zudem lässt der muslimische Herrscher Pelagius zunächst nicht aus sexueller Begierde zu sich holen. Vielmehr bietet er Pelagius erst ein hohes Amt am Hof an und fordert ihn in diesem Zusammenhang auf, zum Islam zu konvertieren. Als Teil seiner Überzeugungsversuche „will ihn der König scherhaft berühren“ (*ioculariter rex tangere uellet*), macht aber keine so deutlich ausgeführten sexuellen Avancen wie in Hrotsvits Version.³² Inwieweit die Unterschiede zwischen Hrotsvits und Raguels Versionen der Pelagius-Erzählung mit der Tatsache zu tun haben, dass Hrotsvit mit zeitlichem und räumlichem Abstand vom Geschehen schrieb, bleibt zu diskutieren.

Kontextualisierung, Analyse & Interpretation

[§11] Hrotsvits *Passio Pelagii* gibt gerade deswegen interessante Einblicke in die Geschichte christlich-muslimischer Beziehungen, weil hier eine sächsische Nonne ohne jeglichen persönlichen Bezug zur Iberischen Halbinsel in dramatischer Form die Geiselhaft und den Tod eines jungen Mannes aus Galicien in Córdoba verewigt. Vor diesem Hintergrund gilt es Folgendes zu erörtern: Zum einen stellt sich die Frage nach den Informanten, zum anderen die Frage nach dem Islambild Hrotsvits.

[§12] Wie oben dargelegt, hatte Hrotsvit trotz vieler Parallelen wohl keinen Zugriff auf Raguels Version, die möglicherweise sogar später niedergeschrieben wurde. Sie selbst behauptet im Nachwort zum ersten bzw. Vorwort zum zweiten Band ihrer Dichtungen, von Pelagius' Martyrium durch einen Augenzeugen aus Córdoba erfahren zu haben, der am ottonischen Hofe zu Besuch war. Dieser soll Pelagius gekannt haben und bei seinem Tode anwesend gewesen sein.

„Ich habe alles Material dieses und des vorangehenden kleinen Werkes aus alten Büchern genommen, die bestimmten Autoren zugeschrieben worden sind, außer die oben niedergeschriebene *Passio* des heiligen Pelagius, dessen Martyrium mir ein gewisser Eingeborener der Stadt, in der es sich vollzog, darlegte, der getreulich behauptete, er habe diesen schönsten aller Männer gesehen und den Ausgang dieser Geschichte bezeugt. Von daher, falls ich also in einem der beiden Werke eine Falschheit eingefügt habe, habe ich nicht selbst einen Fehler gemacht, sondern unvorsichtig diejenigen nachgeahmt, die den Fehler gemacht haben.“³³

[§13] Da ansonsten nur schwer zu erklären wäre, wie eine sächsische Nonne an Informationen über den Tod eines iberischen Christen kommen sollte, muss dieser Hinweis auf einen direkt oder indirekt vermittelten Augenzeugenbericht zumindest als plausibel erachtet werden. Hrotsvits Informant ist dabei mit großer Sicherheit am Ottonenhof zu suchen. Außerhalb des Hofmilieus verband zu dieser Zeit wahrscheinlich nur der Handel mit slawischen Sklaven die

³² Henriet, Raguel; Raguel, The Martyrdom of St. Pelagius, übers. Bowman, S. 235 FN 5.

³³ Hrotsvitha, *Hrotsvithae Opera*, ed. Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), praefatio II, S. 105: „Huius omnem materiam sicut et prioris opusculi sumis ab antiquis libris sub certis auctorum nominibus conscriptis, excepta superius scripta passione sancti Pelagii cuius seriem martirii quidam eiusdem, in qua passus est, indigena civitatis mihi exposuit, qui ipsum pulcherrimum virorum se vidisse et exitum rei attestatus est veraciter agnovisse. Unde, si quid in utroque falsitatis dictando comprehendi, non ex meo fefelli, sed fallentes incaute imitata fui.“ Lateinischer Text und englische Übersetzung: <https://epistolae.cti.columbia.edu/letter/23.html>: „I took all the material of this little work as I did the first from ancient books written by named authors, except the passion of St. Pelagius [in the first book]; his martyrdom was told to me by a native of the city in which he suffered it, who bore witness that he had seen that most beautiful of men and truly knew the outcome of the affair. Wherefore, if I included anything false in either one, I did not err on my own, but uncautiously followed those who erred.“ Siehe auch Haight, *Hrotsvitha*, S. 16.

sächsischen Kernregionen des Ottonenreiches mit al-Andalus.³⁴ Da Hrotsvit mehr mit dem Hof als mit dem Sklavenhandel zu tun gehabt haben dürfte, ist die *Passio* wohl als schriftlicher Niederschlag eines Informationstransfers zu sehen, der ein Produkt der ottonisch-umayyadischen politischen Beziehungen der 950er Jahre war.³⁵ Anders als seine karolingischen Vorgänger war der stark mittel- und südeuropäisch orientierte Ottonenhof mit den in der *Vita Iohannis abbatis Gorziensis* dokumentierten Gesandtschaften der 950er Jahre selbst zum ersten Mal direkt mit dem umayyadischen al-Andalus in Kontakt getreten.³⁶ In diesem Rahmen erreichten mindestens vier Mal Personen aus dem muslimischen al-Andalus den Ottonenhof:

1. Zunächst empfing Otto I. vor bzw. um 953 eine Nachricht von 'Abd al-Rahmān III., welche von einem mozarabischen, d.h. unter umayyadischer Herrschaft tätigen Bischof überbracht wurde, der nach Aussage der *Vita Iohannis abbatis Gorziensis* bei dieser Gesandtschaft verstarb.³⁷ Sowohl von seiner religiösen Zugehörigkeit als auch von seinem Alter her ließe sich dieser Bischof potenziell als Augenzeuge und Überbringer einer Erzählung über einen 925 hingerichteten Christen identifizieren, auch wenn er als Funktionär des Umayyadenherrschers wohl eher kein allzu schlechtes Bild seiner muslimisch beherrschten Heimat gezeichnet haben wird.³⁸
2. Diese Gesandtschaft wurde mit der Gegengesandtschaft des Johannes von Gorze (953–ca. 956) beantwortet, die aufgrund zahlreicher Verwicklungen wiederum vor 956 die Gesandtschaft des späteren Bischofs Recemund von Elvira nach sich zog. Dieser wird als für die Petitionen zuständiger hochstehender Funktionär am Umayyadenhof dargestellt, der zum Lohn für seine Gesandtschaftsdienste von 'Abd al-Rahmān III. ein Bistum erhielt.³⁹ Er wird wohl eher keine anti-islamische Propaganda über seinen Herrn und Brotgeber verbreitet haben, auch wenn er anschließend mit dem Historiographen und Bischof Liutprand von Cremona in Kontakt blieb, der Recemund sein Werk *Antapodosis* widmete.⁴⁰
3. Johannes von Gorze kehrte etwa 956 von seiner Gesandtschaft aus Córdoba zurück. Da seine Vita an der Stelle abbricht, an der Johannes bei 'Abd al-Rahmān vorstellig wird, ist über die Umstände seiner Rückkehr nichts bekannt. Ebenso wenig lässt sich eine Aussage darüber treffen, ob bzw. wann die von Johannes von Sankt Arnulf (gest. vor 984) verfasste Vita den Ottonenhof erreichte und damit potenziell in die Hände der Gandersheimer Nonne gelangte. Es ist aber davon auszugehen, dass Johannes als Gesandter Ottos I. dem Hof in irgendeiner Weise Bericht erstattete. Auch wenn die Forschung die Vermutung geäußert hat, Hrotsvit habe die Pelagius-Erzählung wahrscheinlich von Johannes von

³⁴ Kennedy, *Muslim Spain*, S. 85–86. Ausführlich zu den Voraussetzungen: McCormick, *New Light*, S. 17–54; Henning, *Gefangeneneinfasseln*, S. 403–426.

³⁵ McMillin, *Pelagius*, S. 295: „Hrotsvit tells us that her source for the tale is a firsthand witness's account. This would seem possible, given the presence of a diplomatic party from al-Andalus in the court of Otto I during the 950s.“ Cerulli, *Le Calife*, S. 70, geht allerdings davon aus, dass auch Händler als Informationsträger vorstellbar sind und zitiert hierzu die *Acta Sanctorum* (Juni V, S. 205): „Gandershemium autem per Visurgum ac Leinam fluvios facilis ascensus est mercatoribus ex Hispania venientibus.“

³⁶ Sénac, *Les Carolingiens et al-Andalus*.

³⁷ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 115,1, S. 416: „inter moras episcopus, qui legatis preerat, mortem obit.“

³⁸ Allerdings ist zu berücksichtigen, dass der in der Nähe von Córdoba mit Johannes von Gorze zusammentreffende mozarabische Bischof auch kein ganz positives Bild christlichen Lebens unter muslimischer Herrschaft zeichnete: *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 122–123, S. 434–439.

³⁹ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 128–129, S. 448–452.

⁴⁰ Wilson, *Hrotsvit*, S. 156–157. Ausführlich zu dieser Gesandtschaft und ihrem Kontext: Walther, *Der gescheiterte Dialog*, S. 20–44, mit Quellenangaben; König, *Arabic-Islamic Views*, S. 196–197, 281, mit Behandlung arabisch-islamischer Perspektiven und ihrer Dokumentation.

Gorze vermittelt bekommen,⁴¹ erscheint dies eher unwahrscheinlich: Die *Vita Iohannis* erwähnt Pelagius mit keinem Wort. Sie zeichnet zwar anfangs das muslimische al-Andalus als eine Stätte des Unglaubens, in der gottesfürchtige Mönche das Martyrium erleiden können,⁴² und stellt auch 'Abd al-Rahmān III. zunächst als blasphemischen Gewaltherrschner dar.⁴³ Im Laufe der Vita verändert sich dieses Bild aber dahingehend, dass eine zunehmend nuancierte und schließlich sogar positive Beschreibung des umayyadischen Herrschers gegeben wird.⁴⁴ Nach seiner Rückkehr aus Córdoba hätte Johannes also nicht unbedingt ein so schlechtes Bild des umayyadischen al-Andalus vermittelt, wie es bei Hrotsvit aufscheint.

4. Schließlich ist in mehreren arabisch-islamischen Werken der Ethno- und Geographie der Reisebericht des andalusischen Juden Ibrāhīm b. Ya'qūb al-Isrā'īlī überliefert. Seine Reise führte ihn durch das Westfrankenreich, das Ottonenreich und Böhmen nach Rom und wird von der Forschung entweder auf 965–966 oder 973 datiert. Dem Reisebericht zufolge kam es dabei zu einem Zusammentreffen Ibrāhīms mit Otto I. in Magdeburg.⁴⁵ Ibrāhīm b. Ya'qūb al-Isrā'īlī kommt als Informant wohl nicht in Frage: Datiert man die Niederschrift von Hrotsvits *Passio Pelagii* auf die 950er Jahre, fand seine üblicherweise auf die 960er oder frühen 970er datierte Reise an den Ottonenhof zu spät statt. Seine Audienz bei Otto I. in Magdeburg suggeriert ferner, dass es sich um eine höher gestellte und damit dem Umayyadenhof nahestehende Persönlichkeit handelte, deren Nähe zum Judentum wohl zusätzlich ausschließt, dass sie sich für christliche Märtyrerlegenden interessiert hätte.⁴⁶

[§14] Angesichts ihrer Nähe zum Ottonenhof, die durch Hrotsvits Bekanntschaft mit der Äbtissin und Kaiserschwester Gerberga gegeben war, hatte Hrotsvit offensichtlich Möglichkeiten, an Informationen aus und zu al-Andalus zu gelangen. Aus den oben genannten Gründen lässt sich vermuten, dass Hrotsvit die Pelagius-Erzählung am ehesten während der ersten Gesandtschaft 'Abd al-Rahmāns aus der Entourage des die Gesandtschaft anführenden mozarabischen Bischofs erhielt. Die in der Vita geschilderte Tatsache, dass der Ottonenhof eine diplomatische Avance 'Abd al-Rahmāns als blasphemische Beleidigung verstand,⁴⁷ zeigt, dass es dort vor Johannes' Gegengesandtschaft Vorbehalte gegenüber Muslimen und muslimisch beherrschten Gesellschaften gab: Johannes selbst erwartete, dass er in al-Andalus das Martyrium erleiden würde.⁴⁸ Eine Märtyrergeschichte wie die Pelagius-Erzählung wäre im ottonischen Hof der frühen 950er-Jahre also auf rezeptiven Boden gefallen.

[§15] Vor diesem Hintergrund stellen sich zwei grundlegende Fragen, sowohl zum historischen Gehalt der *Passio* und ihrer Darstellung christlich-muslimischer Beziehungen in al-Andalus als auch zu Hrotsvits Schreibanlass und der ihr innewohnenden Motivation. Zunächst geht es darum zu erörtern, inwieweit Hrotsvits Version der Pelagius-Erzählung auf auch anderswo dokumentierte Phänomene verweist. Hier geht es insbesondere um die Geiselnahme als

⁴¹ Henriet, Raguel, S. 379: „Hrotsvitha did not know Raguel's text and was presumably inspired by an oral report from Jean de Vandières (later abbot of Gorze in Lorraine) (q.v. John of St Arnoul), who went to Cordova in the years 954–56 as the ambassador of the Emperor Otto I.“

⁴² *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 116, S. 418–420.

⁴³ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 115, S. 416–418.

⁴⁴ Frassetto, *Vita Iohannis abbatis Gorziensis*; *Hystoria de vita domni Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 134, S. 460–462.

⁴⁵ Jacob, *Arabische Berichte*; Miquel, L'Europe; Engels, Reisebericht, S. 413–422; König, *Arabic-Islamic Views*, S. 62, 197, 280, 309.

⁴⁶ Jacob: *Arabische Berichte*; Miquel: L'Europe, S. 1048–1064; Engels, Reisebericht, S. 413–422.

⁴⁷ *Hystoria de vita domni Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 115,2, S. 416: „rex sacrilegus et profanus“, S. 418: „in litteris tamen quas miserat blasphema nonnulla in Christum evomuerat.“

⁴⁸ *Hystoria de vita domni Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 117,2, S. 420: „virum cupidum esse martirii“.

Ergebnis militärischer Konfrontationen, ferner die Beziehungen zwischen Christen und Muslimen in al-Andalus, schließlich die Persönlichkeit 'Abd al-Rahmāns III.

[§16] Hrotsvit betrachtet das Thema der Geiselstellung nicht mit den pragmatischen Augen vieler ihrer Zeitgenossen. Das eigentliche Anliegen der Geiselstellung, nämlich die Kinder bisher verfeindeter Gruppen im höfischen Umfeld des Siegers zu sozialisieren und damit Bindungen herzustellen, die der späteren Friedenswahrung dienen sollten,⁴⁹ wird von Hrotsvit innerhalb der *Passio Pelagii* nicht konkret thematisiert, obwohl die Stellung von Geiseln auch im lateinischen Westen entsprechende Funktionen erfüllte.⁵⁰ Das bei Raguel dokumentierte „Integrationsangebot“ 'Abd al-Rahmāns III., der Pelagius im Gegenzug für seine Konversion Posten, Reichtümer und sogar das Herholen seiner Familie anbietet, findet bei Hrotsvit keine Entsprechung.⁵¹

[§17] Dies hat v. a. damit zu tun, dass Christen in der *Passio Pelagii* hauptsächlich als Opfer muslimischer Kriegshandlungen, Gefangennahmen, Geisel- und Kerkerhaft, Hinrichtungen und schließlich sogar homosexueller Avancen auftreten, wie Hrotsvit auch in ihrem die *Passio* einleitenden historischen Überblick darlegt, der schon oben zusammenfassend dargestellt wurde:⁵² Jegliche Form der alltäglichen und friedlichen Interaktion zwischen Christen und Muslimen werden selektiv und in einem schlechten Licht dargestellt, obwohl wir aus zeitgenössischen Quellen des 10. Jahrhunderts, so u. a. der schon erwähnten *Vita Iohannis*, wissen, dass Juden und Christen unter muslimischer Herrschaft nicht nur ihren Glauben ausübten, sondern auch friedlich mit Muslimen in Interaktion traten.⁵³ Auch die in derselben *Vita* erwähnte Tatsache, dass es Nichtmuslimen durchaus möglich war, unter Wahrung ihres Glaubens verantwortliche Stellungen am Hof einzunehmen, wird von Hrotsvit nicht berücksichtigt, obwohl gerade 'Abd al-Rahmān III. zwei Nichtmuslimen – dem Juden Ḥasdāy b. Šaprūt und dem Christen Recemund – verantwortungsvolle Posten an seinem Hof gegeben hatte.⁵⁴

[§18] 'Abd al-Rahmān III. (*Abdrahemen*) bezeichnet Hrotsvit als Angehörigen einer Dynastie, der seinen Vorfahren nicht das Wasser reichen konnte (*deterior patribus*), weil er „durch fleischlichen Luxus beschmutzt“ (*luxu carnis maculatus*) und „in seinem Herrschaftsgebaren überheblich“ (*regni splendore superbus*) war. Er habe die Christen zwar nach Art seiner Vorfahren (*more parentis*) behandelt, habe aber deren „ungerechtes Dekret“ (*iniustum decretum*) nicht aufgehoben und das Blut Unschuldiger vergossen, „die danach brannten, Christus süße Lobeshymnen zu singen und seine [d.h. 'Abd al-Rahmāns] törichten Götter mit Worten zu tadeln“ (*Qui Christo laudes ardebant pangere dulces / Ipsi et stultos verbis reprehendere divos*). Zudem habe er das Ziel verfolgt, alle Völker seiner Herrschaft zu unterwerfen (*eius et imperio gentes omnes dare colla*) und in diesem Rahmen auch Galicien angegriffen.⁵⁵ In der Interaktion mit Pelagius wird 'Abd al-Rahmān III. von Hrotsvit also auf einen lüsternen, götzenanbetenden Gewaltherrschter reduziert.

[§19] Dieses Bild findet in der arabisch-islamischen Historiographie interessanterweise eine partielle Bestätigung: Der andalusische Geschichtsschreiber Ibn Ḥayyān (gest. 468/1076) berichtet, dass 'Abd al-Rahmān III. Frauen grausam bestrafen ließ, die ihn sexuell zurückwiesen, erwähnt in diesem Zusammenhang aber keine homoerotischen Neigungen des

⁴⁹ Fierro, *Hostages*, S. 73–75.

⁵⁰ Siehe hierzu Moscovich, *Hostage Princes*; Elbern, *Geiseln*; Allen, *Hostages*.

⁵¹ Raguel, *The Martyrdom of St. Pelagius*, übers. Bowman, S. 232–233.

⁵² Hier mit McMillin, *Pelagius*, S. 295, von einem „surprisingly nuanced view“ zu sprechen, erscheint absurd.

⁵³ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 122, S. 434; cap. 124, S. 438.

⁵⁴ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 121, 128, S. 432, 448.

⁵⁵ Hrotsvitha, *Passio Pelagii*, ed. Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), v. 60–90, S. 54.

Herrschers.⁵⁶ Auch zeitgenössische christliche Quellen bestätigen das Bild des homoerotischen Lüstlings nicht: Bei Raguel reagiert Pelagius zwar extrem defensiv darauf, dass ihn 'Abd al-Rahmān „scherhaft berühren will.“ Es ist allerdings nicht klar, ob die Berührung sexuell gemeint oder nur von Pelagius so verstanden wurde.⁵⁷ Die *Vita Iohannis* zeichnet im Gegensatz dazu ein deutlich vielschichtigeres Bild des Herrschers. Sie schreibt ihm politische Qualitäten zu und stellt sein Verhalten gegenüber dem ottonischen Gesandten Johannes von Gorze nach anfänglichen Komplikationen insgesamt als überlegt, respektvoll und sogar freundlich dar.⁵⁸ Hrotsvits *Passio Pelagii* zeichnet damit ein extrem negatives Bild des muslimischen al-Andalus und seines Herrschers, indem sie das bei Raguel gezeichnete Negativbild 'Abd al-Rahmāns verstärkt und dabei viel deutlicher in einen historischen Kontext des durch die Sarazenen hervorgebrachten religiösen und moralischen Untergangs Spaniens stellt.

[§20] Vor diesem Hintergrund stellt sich die Frage, wie Hrotsvits negative Einstellung gegenüber dem Islam – den sie ja sogar als Götzendienst klassifiziert – zu interpretieren ist. Wusste es die im ländlichen Raum des fernen Sachsen schreibende Nonne einfach nicht besser? Nutzte sie das Pelagius-Narrativ lediglich, um eine weitere literarische Variante der christlichen Märtyrererzählung mit ihren typischen Topoi zu produzieren? Oder kann ihre *Passio* als eine Art antiislamisches Pamphlet verstanden werden, das die Verhältnisse unter muslimischer Herrschaft bewusst negativ darstellte, um ein Feindbild aufzubauen? Handelt es sich bei ihrer *Passio* vielleicht sogar um eine literarisch verbrämte Kritik an der neuen ottonischen Außenpolitik mit dem umayyadischen al-Andalus, die mit der Gesandtschaft des Johannes von Gorze ja fast in freundliche Bahnen gelenkt wurde? In ihrer Interpretation der Bedeutung von Hrotsvits Pelagius-Erzählung für die Geschichte christlich-muslimischer Beziehungen hält sich Linda McMillin mehrere Optionen offen, indem sie die Erzählung zum einen als Warnung vor dem Islam und als Bestätigung der Widerstandskraft des Christentums, zumindest teilweise als politische Satire, vielleicht aber auch als Kritik an der ottonischen Außenpolitik und damit als Propagandawerk deutet:

„In her account of the martyrdom of Pelagius, Hrotsvit presents her audience with an alarming view of their southern Islamic neighbors. Both in their military prowess and in their aggressive pagan otherness, Muslims are portrayed as a clear and present danger to Western Christendom. Hrotsvit’s story is not overly alarmist, however. Despite failed rebellions and unlucky border skirmishes, God continues to support and defend his community with the blood of virgin martyrs—a most powerful weapon. Pelagius is able to humiliate his royal enemy and expose him as a weak and silly buffoon. But by naming this buffoon—'Abd al-Rahmān III—Hrotsvit adds an additional layer of political satire to her work. Her audience can both laugh at and take comfort in this caricature of a real contemporary Islamic figure. One can wonder if Hrotsvit might even be casting some aspersions on the wisdom of Otto’s attempts at international diplomacy. In any case, Hrotsvit’s Pelagius succeeds as the best of ‘cold war’ propaganda—a cautionary tale about a real but rather distant enemy served a humiliating defeat by a mere boy and his all-powerful Christian God.”⁵⁹

[§21] Durchaus wahrscheinlich ist in jedem Falle, dass die nicht sehr weltbewanderte Nonne in ihrem sächsischen Damenstift schlicht die Haltung des sie umgebenden, stark kirchlich geprägten sächsischen Umfeldes wiedergab, das gegenüber jeglichen Formen des Nichtchristentums negativ eingestellt war. Dass ihr nichts daran lag, das umayyadische al-

⁵⁶ Fierro, Hostages, S. 79.

⁵⁷ Raguel, The Martyrdom of St. Pelagius, übers. Bowman, S. 235 FN 4.

⁵⁸ *Hystoria de vita domini Iohannis*, ed. Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), cap. 124, S. 438.

⁵⁹ McMillin, Pelagius, S. 296.

Andalus und den Islam möglichst objektiv darzustellen, mag allerdings weniger mit einem polemischen Vorsatz oder einem politischen Motiv als mit der Tatsache zu tun haben, dass Hrotsvit mit der Pelagius-Erzählung Zugriff auf einen literarischen Stoff erhielt, der sich ohne größere Komplikationen in das von ihr schon mehrfach genutzte Schema einer christlichen Märtyrererzählung einfügen ließ. Diesem Schema ließ sich durch den zeitgenössischen Bezug der Pelagius-Erzählung eine neue Aktualität verleihen.

[§22] Die christliche Märtyrererzählung gehört zum Genre der Hagiographie, einer Gattung also, die als heilig dargestellte Menschen mit allen nur erdenklichen christlichen Tugenden in der Nachahmung Christi ausstattet und ihnen außerdem eine asketische Lebensweise und die Fähigkeit zuschreibt, mit Gottes Hilfe Wunder zu wirken. Auch die Versuchung durch die Sünde, die vom Heiligen bekämpft und besiegt wird, stellt ein zentrales Element solcher Texte dar. Protagonisten und Handlungsrahmen dieser Erzählungen basieren zwar häufig auf historischen Begebenheiten, ordnen letztere aber der christlich-erzieherischen Zielsetzung der Heiligerzählung unter. Unter den Heiligen verkörpern gerade die männlichen oder weiblichen Märtyrer einen Urtypus und ein Modell christlicher Heiligkeit, gelingt es ihnen ja dank ihres tiefen Vertrauens zu Gott und in der Hoffnung auf göttliche Errettung, Folter und Tod auf sich zu nehmen, um so ihrem Glauben bis zum Letzten treu zu bleiben.

[§23] Hrotsvits Pelagius passt sich hervorragend in dieses Schema ein und vertritt zusätzlich den Heiligtotypus des „altersweisen Jünglings“ (*puer senex*), der sich trotz seiner Jugend wie ein von göttlichem Glauben durchdrungener Weiser verhält.⁶⁰ Die *Passio Pelagii* folgt dabei einem auch aus späteren Werken Hrotsvits bekannten Erzählmuster, bei dem verkommene heidnische Antagonisten die Reinheit christlicher Heldinnen und Helden gefährden und sie so zum Martyrium führen. Die in ihrer Pelagius-Erzählung verwendeten Negativtopoi für Muslime und Islam werden in Hrotsvits anderen Märtyrererzählungen nahezu identisch verwendet. Dies zeigt sich deutlich, wenn man die Handlung der *Passio Pelagii* mit derjenigen des Dramas *Dulcitus* und der *Passio* um Agnes vergleicht. Handlungsrahmen des Dramas *Dulcitus* sind die Christenverfolgungen unter dem spätromischen Kaiser Diocletian (r. 284–305). Drei christliche Jungfrauen verweigern sich einer vom Kaiser geplanten Heirat mit heidnischen Männern und werden dafür eingekerkert. Im Kerker versucht ein römischer Soldat, sich an ihnen zu vergreifen, wird aber durch ein Wunder daran gehindert und fordert daraufhin ihre Folter und Hinrichtung. Die drei Frauen werden durch weitere Wunder vor erneuten Angriffen auf ihre Jungfräulichkeit gerettet und erleiden schließlich das Martyrium.⁶¹ Auch die *Passio* um Agnes spielt im diocletianischen Zeitalter. Die Christus würdige, reine Jungfrau verweigert die Heirat mit dem Sohn eines heidnischen Präfekten. Als dieser daraufhin erkrankt, wird Agnes vom Präfekten zur Prostitution gezwungen, bekehrt aber durch ein Wunder alle zu ihr kommenden Freier. Heidnische Priester veranlassen schließlich Agnes' Verbrennung, die allerdings erst das Martyrium erleidet, als sie um den Tod bittet.⁶²

[§24] Wie auch die *Passio Pelagii* überhöhen diese zwei Texte Hrotsvits das Ideal der Christus geweihten Jungfräulichkeit, die durch heidnische Lust gefährdet wird. Den Heiligen gelingt es allesamt, sich trotz verschiedener Qualen gegen eine Beschmutzung zu wehren, und bewahren sich als Märtyrer ihre Keuschheit. Zwischen Christentum und als Götzendienst dargestelltem römischen bzw. „sarazenischen Heidentum“ wird anhand einer Dichotomie von Reinheit und Unreinheit eine klare Grenze gezogen. Die drei Jungfrauen, Agnes und Pelagius verkörpern dabei sowohl spirituelle als auch körperliche Reinheit, während der heidnisch-römische Soldat, der Präfekt und 'Abd al-Rahmān als unreine sexuelle Gewalttäter dargestellt werden.⁶³ In

⁶⁰ Lotter, Methodisches, S. 307–308, 317; Van der Nahmer, *Heilige*, S. 26–51, 63, 65, 73, 106, 141, 156–161, 211.

⁶¹ Roswitha von Gandersheim, *Werke*, ed. Homeyer S. 199–209.

⁶² Roswitha von Gandersheim, *Werke*, ed. Homeyer S. 158–169.

⁶³ Fierro, *Hostages*, S. 81–82; Wendt, *Breme Beowulf*, S. 52–54.

Hrotsvits Darstellung mündet eine solche Begegnung mit nichtchristlicher Unreinheit unweigerlich in eine Situation, in der sich die betroffene Person entweder unterwerfen oder sterben musste.

[§25] Zusammenfassend lässt sich an der *Passio Pelagii* Mehreres ablesen: Zum einen können an ihr undeutliche Kontakte zwischen der Iberischen Halbinsel und dem Ottonenreich nachvollzogen werden, ohne die Hrotsvit keinen Zugang zur Pelagius-Erzählung gehabt hätte. Wie sie von Pelagius erfuhr, lässt sich allerdings nicht genau nachvollziehen. Deutlich wird aber, dass ihre Darstellung der Muslime einer Reihe von negativen Stereotypen verpflichtet ist, die in vielschichtigeren zeitgenössischen ottonischen Vergleichstexten wie der *Vita Iohannis* zwar auch vorkommen, aber durch erhebliche Nuancierung fast vollständig aufgelöst werden. Anders als Johannes von St. Arnulf, der Autor der *Vita Iohannis*, verarbeitete Hrotsvit allerdings keinen Gesandtschaftsbericht, sondern verfasste eine christliche Märtyrergeschichte, die sie nach dem Vorbild römischer Märtyrererzählungen nach allen Regeln der Kunst literarisch ausgestaltete: Der Umayyadenherrscher 'Abd al-Rahmān wurde nach dem Vorbild eines sexuell gewalttätigen und götzendienerischen römisch-heidnischen Militärs dargestellt. Pelagius wiederum bewies alle Tugenden, die von sexueller Gewalt bedrängte christliche Märtyrer weiblichen und männlichen Geschlechts vor ihm gezeigt hatten und erlangte auf diese Weise das Himmelreich. Mit der Stilisierung 'Abd al-Rahmāns zu einem homoerotischen sexuellen Gewalttäter mag Hrotsvit den Umayyadenherrscher den zeitgenössischen homophoben Vorstellungen entsprechend noch einen Grad „unreiner“ dargestellt haben als seine römisch-heidnischen Äquivalente. Letztlich lässt sich aber nicht beweisen, dass Hrotsvit besonders aggressiv gegen den Islam polemisieren oder gar eine politisch motivierte Kritik an den ottonisch-umayyadischen Beziehungen formulieren wollte. Wie auch die römischen Christenverfolgungen diente der Umayyadenhof als literarische Hintergrundszene für den Sieg christlicher Reinheit gegenüber nichtchristlicher Unreinheit. Anders als der nach Córdoba reisende Mönch Johannes von Gorze hatte die sächsische Nonne aus Gandersheim ihr Kloster nie verlassen, um das muslimische al-Andalus mit eigenen, zunehmend differenzierter blickenden Augen zu sehen. Mag die literarisch gebildete Chronistin des Ottonengeschlechts in dieser *Passio* vielleicht auch eine politische Spitze gegen die ottonische Außenpolitik beabsichtigt haben: Mit ihrer *Passio Pelagii* ging es ihr auch darum, im altbewährten Schema der christlichen Märtyrererzählung die Gandersheimer Nonnen im Gruseln vor dem gewalttätigen heidnischen Lüstling auch im Angesicht von Schrecken und Versuchung zu Frömmigkeit und Keuschheit zu animieren.

Edition(en) & Übersetzung(en)

Hrotsvit von Gandersheim, *Opera Hrosvite Illustris Virginis Et Monialis Germane Gente Saxonica*, ed. Conrad Celtes, Nürnberg: Anton Koberger, 1501.

Hrotsvitha, *Opera*, ed. Heinrich Leonhard Schurzfleisch, Wittenberg: Schrödter, 1707.

Hrotsvit von Gandersheim, *Opera*, ed. Jacques-Paul Migne (Patrologia Latina 137), Paris: Migne, 1853.

Hrotsvit von Gandersheim, *Poésies latines de Rosvithe*, ed. Vignon Retif de la Bretonne, Paris: N. Chaix, 1854.

Hrotsvit von Gandersheim, *Die Werke der Hrotsvitha*, ed. K. A. Barack, Nürnberg: Bauer & Raspe, 1858.

Hrotsvit von Gandersheim, *Opera*, ed. Karl Strecker, Leipzig: Teubner, 2. Aufl. 1930.

Roswitha von Gandersheim, *Werke*, ed. Helene Homeyer, Paderborn: Schöningh, 1936 (Neudruck 1973).

Hrotsvit von Gandersheim, *The Non-Dramatic Works of Hrotsvitha. Text, Translation, and Commentary*, übers. M. Gonsalva Wiegand, Saint Louis: The Abbey Press, 1936.

Hrotsvit von Gandersheim, *Passio Pelagii*, in: *Hrotsvithae Opera*, ed. Paul von Winterfeld (MGH SS rer. Germ. 34), Berlin: Weidmann, 1965, S. 52–62.

Hrotsvit von Gandersheim, *Pelagius*, in: *Sämtliche Dichtungen*, übers. Otto Baumhauer, München: Winkler, 1966, S. 86–98.

Hrotsvit von Gandersheim, *Opera Omnia*, ed. Walter Berschin, München: Saur, 2001.

Hrotsvit von Gandersheim, *A Florilegium of her Works*, übers. Katharina Wilson, Cambridge: Boydell & Brewer, 2001.

Hrotsvit von Gandersheim, *The Works of Hrotsvit of Gandersheim. Facsimile of the First Edition (1501) with English Translation*, ed. David H. Price, Champaign: University of Illinois Press, 2015.

Zitierte Quellen

Acta Sanctorum, vol. 5: *Junii*, Antwerpen: apud vidum Petri Jacobs, 1709, URL: <https://www.patrifique.org/Acta-sanctorum.html>.

Die Geschichte vom Leben des Johannes, Abt des Klosters Gorze. Hystoria de vita domni Iohannis, Gorzie coenobii abbatis, ed./übers. Peter Christian Jacobsen (MGH SS rer. Germ. 81), Wiesbaden: Harrassowitz Verlag, 2016.

Raguel, *Passio Pelagii*, in: *El Pasionario Hispánico. Introducción, Edición Crítica y Traducción*, ed./übers. Pilar Riesco Chueca, Sevilla: Universidad de Sevilla, 1995, S. 308–321.

Raguel, The Martyrdom of St. Pelagius, übers. Jeffrey A. Bowman, in: Thomas Head (Hrsg.), *Medieval Hagiography. An Anthology*, New York / London: Routledge, 2000, S. 227–235.

Zitierte & weiterführende Literatur

Allen, Joel: *Hostages and Hostage Taking in the Roman Empire*, Cambridge: Cambridge University Press, 2006.

Arndt, Kirsten; Bautz, Friedrich Wilhelm: Hroswitha von Gandersheim, in: *Biographisch-Bibliographisches Kirchenlexikon 2* (1990), Sp. 1095–1097.

Berschin, Walter: Zur Textgestalt von Hrotsvit: Calimachus, in: *Myrthia 25* (2010), S. 149–154, URL: <https://doi.org/10.11588/heidok.00012309>.

Brakhman, Anastasia: *Außenseiter und „Insider“: Kommunikation und Historiographie im Umfeld des ottonischen Herrscherhofes*, Husum: Matthiesen, 2016.

Butler, Mary Marguerite: *Hrotsvitha. The Theatricality of her Plays*, New York: Philosophical Library, 1960.

Cerulli, Enrico: Le calife 'Abd ar-Rahman III de Cordoue et le martyr Pelage dans un poème de Hrotsvitha, in: *Studia Islamica 32* (1970), S. 69–76, DOI: <https://doi.org/10.2307/1595209>.

Cescutti, Eva: *Hrotsvit und die Männer. Konstruktionen von ‘Männlichkeit’ und ‘Weiblichkeit’ in der lateinischen Literatur im Umfeld der Ottonen. Eine Fallstudie*, München: Fink, 1998.

Classen, Albrecht: Die Iberische Halbinsel im frühen Mittelalter. Ausgangspunkte für interkulturelle Kontakte zwischen den Ottonen und den andalusischen Muslimen, in: *Arcadia* 53/2 (2018), S. 397–418.

Classen, Albrecht: Sex on the Stage (and in the Library) of an Early Medieval Convent. Hrotsvit of Gandersheim. A Tenth-Century Convent Playwright's Successful Competition Against the Roman Poet Terence, in: *Orbis Litterarum* 65/3 (2010), S. 167–200.

Díaz y Díaz, Manuel: La pasión de San Pelayo y su difusión, in: *Anuario de estudios medievales* 6 (1969), S. 97–116.

Düchtung, R.: Hrotsvit von Gandersheim, in: *Lexikon des Mittelalters* 5 (1991), Sp. 148–149.

Elbern, Stephan: Geiseln in Rom, in: *Athenaeum* 68 (1990), S. 97–140.

El-Hajji, Abdurrahman Ali: *Andalusian Diplomatic Relations with Western Europe during the Umayyad Period (A. H. 138–366/A. D. 755–976)*, Beirut: Dar Al-Irshad, 1970.

Engels, Odilo: Die Reconquista, in: Odilo Engels (Hrsg.), *Reconquista und Landesherrschaft. Studien zur Rechts- und Verfassungsgeschichte Spaniens im Mittelalter*, Paderborn/München: Ferdinand Schöningh, 1989, S. 279–300, URL: https://digi20.digitale-sammlungen.de/de/fs1/object/display/bsb00046114_00001.html (letzter Zugriff: 15.09.2022).

Engels, Peter: Der Reisebericht des Ibrāhim ibn Ya‘qub (961/966), in: Anton von Euw, Peter Schreiner (Hrsg.), *Kaiserin Theophanu. Begegnung des Ostens und Westens um die Wende des ersten Jahrtausends*, Köln: Schnütgen-Museum, 1991, S. 413–422.

Fierro, Maribel: *‘Abd al-Rahman III. The First Cordoban Caliph*, Oxford: Oneworld, 2005.

Fierro, Maribel: Hostages and the Dangers of Cultural Contact. Two Cases from Umayyad Cordoba, in: Rania Abdellatif u. a. (Hrsg.), *Acteurs de transferts culturels en Méditerranée médiévale*, München: Oldenburg, 2012, S. 73–83.

Forse, James H.: Religious Drama and Ecclesiastical Reform in the Tenth Century, in: *Early Theatre* 5/2 (2002), S. 47–70, URL: <https://www.jstor.org/stable/43499171> (letzter Zugriff: 15.09.2022).

Frakes, Jerold C.: *Vernacular and Latin Literary Discourses of the Muslim Other in Medieval Germany*, New York: Palgrave MacMillan, 2011.

Frassetto, Michael: Vita Iohannis abbatis Gorziensis, in: David Thomas u. a. (Hrsg.), *Christian-Muslim Relations, a Bibliographical History Online*, Bd. 2: 900–1050, Leiden: Brill, 2010, S. 476–479, URL: http://dx.doi.org/10.1163/1877-8054_cmri_COM_23163.

Goetting, Hans: *Das Bistum Hildesheim. 1: Das Reichsunmittelbare Kanonissenstift Gandersheim*, Berlin/ New York: Walter De Gruyter, 1973, URL: <https://doi.org/10.26015/adwdocs-84>.

Goetting, Hans: Gandersheim, in: *Lexikon des Mittelalters* 4 (1989), Sp. 1102–1103.

Haight, Anne Lyon: *Hroswitha of Gandersheim. Her Life, Times, and Works, and a Comprehensive Bibliography*, New York: The Hroswitha Club, 1965.

Henning, Joachim: Gefangenfesseln im slawischen Siedlungsraum und der europäische Sklavenhandel im 6. bis 12. Jahrhundert. Archäologisches zum Bedeutungswandel von „sklabos – sakaliba – sclavus“, in: *Germania* 70/2 (1992), S. 403–426.

Henriet, Patrick: Raguel, in: David Thomas u. a. (Hrsg.), *Christian-Muslim Relations. A Bibliographical History*, Bd. 2: 900–1050, Leiden: Brill, 2010, S. 377–380, URL: http://dx.doi.org/10.1163/1877-8054_cmri_COM_24682.

Hoernes, Martin u. a. (Hrsg.), *Gandersheim und Essen. Vergleichende Untersuchungen zu sächsischen Frauenstiften*, Essen: Klartext, 2006.

Jacob, Georg: *Arabische Berichte von Gesandten an germanische Fürstenhöfe aus dem 9. und 10. Jahrhundert*, Berlin/Leipzig: De Gruyter, 1927, URL: <https://archive.org/details/ArabischeBerichteVonGesandtenAnGermanischeFurstenhofeAusDem9.Und10.Jahrhundert> (letzter Zugriff: 15.09.2022).

Jordan, Mark: *The Invention of Sodomy in Christian Theology*, Chicago: The University of Chicago Press, 1997.

Jordan, Mark: Saint Pelagius. Ephebe and Martyr, in: Josiah Blackmore, Gregory S. Hutcheson (Hrsg.), *Queer Iberia. Sexualities, Cultures, and Crossings from the Middle Ages to the Renaissance*, Durham: Duke University Press, 1999, S. 23–47.

Kennedy, Hugh: *Muslim Spain and Portugal. A Political History of al-Andalus*, Abingdon: Routledge, 2014.

König, Daniel G.: *Arabic-Islamic Views of the Latin West. Tracing the Emergence of Medieval Europe*, Oxford: Oxford University Press, 2015.

König, Daniel G.: 711: Ibn 'Abd al-Hakam zur Kollaboration Julians bei der muslimischen Invasion der Iberischen Halbinsel, in: *Transmediterrane Geschichte* 1.1 (2019), DOI: <https://doi.org/10.18148/tmh/2019.1.1.9>.

König, Daniel G.: 711–745: Ibn al-Qūtiyya zur Kooperation seiner westgotischen Vorfahren mit den muslimischen Eroberern, in: *Transmediterrane Geschichte* 1.1 (2019), DOI: <https://doi.org/10.18148/tmh/2019.1.1.10>.

Lotter, Friedrich: Methodisches zur Gewinnung historischer Erkenntnisse aus hagiographischen Quellen, in: *Historische Zeitschrift* 229/2 (1979), S. 298–356, URL: <https://www.jstor.org/stable/27621301> (Zugriff: 15.09.2022).

McCormick, Michael: New Light on The ‘Dark Ages’. How the Slave Trade Fuelled the Carolingian Economy, in: *Past & Present* 177/1 (2002), S. 17–54, URL: <https://www.jstor.org/stable/3600877> (Zugriff: 15.09.2022).

McMillin, Linda A.: Hrotsvit of Gandersheim, in: David Thomas u. a. (Hrsg.), *Christian-Muslim Relations, a Bibliographical History Online*, Bd. 2: 900–1050, Leiden: Brill, 2010, S. 293–294, DOI: http://dx.doi.org/10.1163/1877-8054_cmri_COM_23177.

McMillin, Linda A.: Pelagius, in: David Thomas u. a. (Hrsg.), *Christian-Muslim Relations, a Bibliographical History Online*, Bd. 2: 900–1050, Leiden: Brill, 2010, S. 295–297, DOI: http://dx.doi.org/10.1163/1877-8054_cmri_COM_23178.

McMillin, Linda A.: “Weighed down with a thousand evils”. Images of Muslims in Hrotsvit’s Pelagius, in: Phyllis Brown, Linda A. McMillin, Katharina M. Wilson (Hrsg.), *Hrotsvit of Gandersheim. Contexts, Identities, Affinities, and Performances*, Toronto: University of Toronto Press, 2004, S. 40–55.

Mérida Jiménez, Rafael M.: Founding and Ineffable Identities: Pelagius, Virgin and Martyr, in: *Imago Temporis, Medium Aevum* 14 (2020), S. 165–184, URL: <https://doi.org/10.21001/itma.2020.14.05>.

Miquel, André: L’Europe occidentale dans la relation arabe d’Ibrahim b. Ya‘qub (X^e siècle), in: *Annales* 21/5 (1966), S. 1048–1064, URL: <https://www.jstor.org/stable/27576697> (Zugriff: 15.09.2022).

- Moscovich, James: Hostage Princes and Roman Imperialism in the Second Century BC, in: *Échos du monde Classique* 27/3 (1983), S. 297–309.
- Nagel, Bert: *Hrotsvit von Gandersheim*, Stuttgart: J. B. Metzler, 1965.
- Pflugk-Schütze, Marianne: *Herrscher- und Märtyrererauffassung bei Hrotsvit von Gandersheim*, Wiesbaden: Steiner, 1972.
- Scheck, Helene: *Reform and Resistance. Formations of Female Subjectivity in Early Medieval Ecclesiastical Culture*, Albany: State University of New York Press, 2008.
- Sénac, Philippe: *Les Carolingiens et al-Andalus (VIII^e-IX^e siècles)*, Paris: Maisonneuve et Larose, 2002.
- Tamerl, Alfred: *Hrotsvit von Gandersheim. Eine Entmystifizierung*, Gräfeling: Mantis Verlag, 1999.
- Von der Nahmer, Dieter: *Der Heilige und sein Tod. Sterben im Mittelalter*, Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft, 2013.
- Von der Nahmer, Dieter: *Die lateinische Heiligenvita. Eine Einführung in die lateinische Hagiographie*, Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft, 1994.
- Walther, Helmut G.: Der gescheiterte Dialog. Das Ottonische Reich und der Islam, in: Albert Zimmermann, Ingrid Craemer-Ruegenberg, (Hrsg.), *Orientalische Kultur und europäisches Mittelalter*, Berlin/New York: De Gruyter, 1985, S. 20–44.
- Wendt, Holly M.: „Breme Beowulf“ and „Inclite Pelagi“. Colonizing the Comitatus, in: *CEA Critic* 77/1 (2015), S. 39–57.
- Wiethaus, Ulrike: Body and Empire in the Works of Hrotsvit of Gandersheim, in: *Journal of Medieval and Early Modern Studies* 34/1 (2004), S. 41–63.
- Wilson, Katharina: *Hrotsvit of Gandersheim. The Ethics of Authorial Stance*, Leiden: Brill, 1988.
- Wilson, Katharina: *The Plays of Hrotsvit of Gandersheim*, New York/London: Garland Publishing, 1989.
- Witt, Elizabeth Ann: Canonizing the Canoness. Anthologizing Hrotsvit, in: *College Literature* 28/2 (2001), S. 85–91, URL: <https://www.jstor.org/stable/25112584> (Zugriff: 15.09.2022).
- Wolf, Kenneth Baxter: *Christian Martyrs in Muslim Spain*, Cambridge: Cambridge University Press, 1988, URL (Online-Version ohne Seitenzahlen): <https://libro.uca.edu/martyrs/martyrs.htm> (Zugriff: 15.09.2022).
- Zwanzig, Christofer: Der Kontakt zwischen Christen und Muslimen auf der Iberischen Halbinsel im Spiegel hagiographischer Quellen des 8.–11. Jahrhunderts, in: Michael Borgolte u. a. (Hrsg.), *Integration und Desintegration der Kulturen im europäischen Mittelalter*, Berlin: Akademie Verlag, 2001, S. 23–41.